



DA INVISIBILIDADE DO VISÍVEL: A EXPERIÊNCIA ESTÉTICA NA RELAÇÃO DO ESPECTADOR COM A ARTE PÚBLICA

Rita Márcia Magalhães Furtado
rmmfurtado@uol.com.br
Faculdade de Educação - UFG

ISSN 2316-6479

Resumo

Esse trabalho é uma reflexão acerca dos elementos que contribuem para a reflexão acerca da experiência estética na interação do espectador com a arte pública. Pensada sob o prisma da fenomenologia, a pesquisa bibliográfica com autores que abordam esse aspecto sob múltiplos enfoques, suscita elementos bastante significativos no intuito de superar qualquer reducionismo, padronização e homogeneização, já que, apreendendo as qualidades formais do aparecer do objeto de arte pública, institui-se com fértil intercâmbio do conhecimento teórico produzido pela academia e as práticas sociais e culturais que atravessam o cotidiano.

Palavras-chave: experiência estética; arte pública; fenomenologia

Abstract

This work is a reflection about the elements that contribute to a reflection about the aesthetic experience in the interaction of the viewer with public art. Conceived under the prism of phenomenology, the bibliographic research with authors who address this aspect in multiple approaches, raises elements quite significant in order to overcome any reductionism, standardization and homogenization, already that, apprehending the formal qualities of the appear of the object of public art, establishing with fertile interchange of theoretical knowledge produced by the academy and the social and cultural practices that pass through the daily routine.


Keywords: aesthetic experience; public art; phenomenology

“Atuando no corpo de forças da cidade, a arte é capaz de provocar marcas indeléveis em seus habitantes, torna-los sensíveis e críticos. Mais do que simples presença na cidade, a obra de arte propõe um encontro contínuo e reflexivo com o mundo”.

(Quintella; Masson, 2011, p.479)

O espaço público existe em função da pluralidade humana, envolvendo a complexidade das relações socioculturais e, desse modo, incorpora também o campo artístico como o espaço que se sustenta em função da diversidade humana e suas articulações com o mundo da arte. Esses espaços públicos assumem na contemporaneidade a condição de importantes articuladores do fragmento que cada vez mais caracteriza a sociedade e a cidade.

A cidade, como local público de convívio, incorpora a soma de inúmeros elementos que a constituem: a história, o espaço físico, o lugar, a memória,




o cotidiano, a rotina, a coletividade, as pessoas, as individualidades, as singularidades. Transitar pela cidade proporciona uma experiência ímpar que exacerba os contrastes ao mesmo tempo em que conflui para os prazeres do caminhar, do observar detidamente os aspectos que comumente no dia a dia passam despercebidos. Nesse sentido, a cidade se apresenta como possibilidade de construção da memória histórica, mas também da memória individual, “residual” que se constitui a cada novo elemento acrescentado pelo cotidiano e pelas singularidades que permeiam esse cotidiano. Estes elementos ultrapassam a percepção do tempo cristalizado da memória para uma perspectiva dinâmica de produção e apropriação dos elementos que a constituem e impelem para os modos de “lembrar” coletivos, que estabelecem o “lembrar ativo” a que se refere Gagnebin (2003, p.44), o lembrar que quebra a inércia dos fatos acontecidos, porque ao recordar, estabelece conexões com os acontecimentos das diversas temporalidades para buscar sua gênese e seus múltiplos sentidos e torna-se uma “memória compartilhada”, pois inclui o outro. Andar pela cidade com os passos que “tecem lugares”, desvela características e detalhes que provocam o olhar. Para Lopes, a experiência andante alarga as possibilidades de, pelo movimento do caminhar, experienciar-se o pensamento pré-reflexivo e reflexivo. Assim,

Um e outro embrenham-se em emoções, ligando o visível (a indiscutível materialidade do espaço urbano, a sua presença física, abrindo e fechando possibilidades, oferecendo barreiras às apropriações, necessariamente finitas e enquadradas) ao (invisível (memórias, sentimentos, sentidos), abrindo e construindo cenários interiores a partir de cenários exteriores, de tal forma que o que se cria é um ambiente de síntese inteiramente novo, autênticas *topografias sentimentais ou poéticas práticas do espaço*. (LOPES, 2008, p.106)

Desse modo, a arte presente nos espaços públicos é uma das variantes de interlocução do cidadão com o coletivo e/ou com o singular e apresenta-se como um modo de atribuir sentido e estabelecer novos diálogos com os problemas e possibilidades do espaço público. Isto porque a arte consegue impregnar um objeto de puro sentimento, exteriorizando toda objetivação em sua interioridade, representando a ação e a emoção conjugadas no fazer do artista, o que reforça seu poder de comunicação, sua dimensão social.

Dentre as múltiplas abordagens possíveis para tratar a temática da arte pública, a escolha para esse trabalho foi a de compreender o modo como os elementos estéticos da arte pública se apresentam com eixo constituinte da experiência estética do espectador transposto para as formas de manifestações da coletividade, e priorizando a fenomenologia como vertente teórica.



O conceito de arte pública é assim trabalhado por Regatão:

O termo arte pública se aplica às obras de arte inseridas principalmente em espaços exteriores e de “livre acesso público”. É necessário sublinhar que acessibilidade pública do espaço é condição obrigatória desse conceito e, para tal, não devem existir condicionamentos de ordem social ou econômica. (2007, p.64-65)

E para Bonomi,

A arte pública não enfeita a cidade nem a transforma num museu ao ar livre. Ela pressupõe muito mais do que isso. Ela se impõe o dever de resgatar a formação do olhar da população e ao mesmo tempo o de se adequar ao entorno por sua inserção social no urbano. (BONOMI, 2007, p.27)

Já Ricardo Silva a define de forma mais específica:


Entendemos a Arte Pública como um conjunto de objetos artísticos que, independentemente do processo que lhes deu origem, de quem os encomendou, financiou e é seu proprietário, estão colocados em contextos urbanos, de forma permanente ou temporária, facilmente acessível aos cidadãos, e que têm a capacidade de promover a identidade de um lugar junto dos seus fruidores, involuntários e maioritariamente não especialistas, proporcionando-lhes um maior contacto com a arte. (SILVA, 2007, p.45)

A obra de arte no espaço público não significa apenas a inserção desarticulada dos vários elementos que a circundam, apenas pela vontade do artista ou da instituição que a financia, ela se dá também pela ruptura com o já dado, com a relação com as realidades que não são vistas, ou seja, com uma abordagem diferenciada que propicia um olhar que se cruza com o olhar do outro em circunstâncias que alteram a ordem dos significantes, que aspiram uma percepção das reflexões instituídas pela interação desta presença do objeto estético.

Estética, arte pública e fenomenologia

A identificação da experiência estética com a experiência fenomenológica está na própria experiência originária que é a do sentir, que antecede o ver, o pensar ou o compreender. É essa experiência que institui a presença do ser no mundo, que permite o aparecer do fenômeno. Desse modo, é preciso compreender que “a experiência estética exige uma operação análoga à redução fenomenológica e que a arte, como a fenomenologia, numa pesquisa das coisas mesmas, se orienta rumo a um retorno ao originário.” (SAISON, 1999, p.126).

A relação do fenômeno com a consciência perceptiva evidencia a experiência vivida pelos sentidos percebidos como tais, com a suspensão de



todo conhecimento anterior, desprovido das certezas da ciência, preconcebido com um olhar neófito, inaugural do fenômeno. É a interrogação intermitente que permite se atingir com rigor fenomenológico, as movimentações que indicam a ordem criadora. A encarnação de sentido, buscando as múltiplas possibilidades de manifestação do fenômeno, no mundo vivido, apresenta-se como uma atividade contínua, exigindo que todas as coisas “façam sentido” através da reflexão, cerne do pensar fenomenológico.

Em geral, é a partir da visão que se efetiva a transcendência a plena abertura ao mundo, ao *logos*, que supera a mera representação do mundo através dos objetos. É no contato com um espaço doador de significado que a forma efetua uma “transformação constitutiva”. No contato com a obra, que é uma transcendência, essa experiência permite “voltar ao estado nascente”, aquele da indeterminação, da inquietação, da perturbação, mas também do inesgotável, do intenso, do desvelamento do novo, da cumplicidade, do indizível.


A existência da obra de arte no espaço público sustenta-se na relação da experiência do artista com a experiência do espectador. Para que essa relação se estabeleça, nela está contida implicitamente a relação sujeito-objeto, que determinará uma atitude fenomenológica.

Há que se resgatar a dinamicidade da arte pública no sentido de significação e reelaboração de seus aspectos constitutivos, pois enquanto produção simbólica está inserida nas relações sociais concretas, produzindo significados que produzem tensões entre o tradicional e o novo, que é o que pode produzir divergências, conflitos, enfim, mudanças sociais significativas. Como nos diz Montes:

Pelas formas plurais de expressão e seu compromisso com a diversidade da arte, tão multifacetária quanto os seus públicos, a arte pública pode oferecer o diálogo e a integração das diferenças, sem contudo anular a variedade de experiências que tais diferenças refletem.(1998, p.285)

Como nosso enfoque é o da arte pública, busco em Mikel Dufrenne, filósofo francês com ampla produção na área da estética fenomenológica, os elementos que, mesmo se referindo à arte em geral, contribuem para se pensar a arte pública no sentido de identificar as “invariantes da obra de arte”, elementos que na congruência destas se mantêm uniformes, presentes em todas as artes mesmo que em maior ou menor grau e que designam sua estrutura manifestada em três aspectos: o tratamento da matéria, a temática e a expressão.


No tocante ao primeiro aspecto, Dufrenne pensa a matéria como plano do sensível, diferenciando-se do material que origina esse sensível. Nesse



sentido, o material, “instrumento materializado ou humano é como a matéria da matéria. Está a serviço da experiência estética, mas em princípio, como um servidor discreto, não aparece nela” (DUFRENNE, 1992, p.378), sua aparição é minimizada para que apenas dê suporte, tornando-se como que coadjuvante do sensível. Em algumas artes, o material é inerente ao sensível, como no caso da arquitetura e da escultura, em que há uma transmutação do material e ele torna-se inseparável da matéria para a composição final do objeto estético. Desse modo, “o artista apenas luta com o material para que esse desapareça aos nossos olhos como material e seja exaltado como matéria (...) expondo-se e não ocultando-se”. (DUFRENNE, 1992, p.379)

O material que “se nega como coisa aparecendo”, é como que a “linguagem” daquilo que Dufrenne chama de “esquemas harmônicos” responsáveis por uma aparição “sem equívoco” do sensível. A primeira função desses esquemas é a de definir, ordenar, classificar e selecionar os elementos presentes nesse meio de expressão estético, atingindo uma gama ampla de sons, cores, movimentos, linhas e superfícies, palavras e personagens. A segunda função é a de destacar alguns elementos que dão à obra uma existência única, uma “tela de fundo” de significações advindas da escolha do material por parte do artista e que “conferem ao sensível sua intensidade mais viva e sua presença mais veemente”. (1992, p.384). Aqui o ritmo, o tempo e o movimento são cruciais para que a obra faça sentido. Para que esse sentido seja pleno deve ser completado pela temática contida na representação e na expressão, “que emana da obra enquanto totalidade” (1992, p.387).

Então, o material transmutado em matéria é o pré-requisito para o segundo aspecto referenciado por Dufrenne como constituinte da estrutura da obra de arte: a temática. É esta que detém a “via da significação” e faz com que “o sensível da matéria se converta em signo” (1992, p.388) por meio da representação que traz consigo o apelo ao conceito. A representação existe, diz Dufrenne, quando o objeto estético nos convida a deixar a aparência, o sentimento primeiro, “a imediatez do sensível” e buscar a reflexão que mostre a verdade desse objeto. Paradoxalmente essa supressão do sensível é o que irá posteriormente exaltá-lo. E a temática escolhida pelo artista é imprescindível para que a representação revele a verdade plena do objeto estético. Essa verdade retrata a emoção despertada no artista, o que justifica sua escolha por uma dentre inúmeras outras possibilidades num determinado momento já que “a obra é, em si mesma, sua própria temática” (DUFRENNE, 1992, p.397). E essa emoção é elevada a um grau superior quando desperta uma significação afetiva e intelectual.




Mas é ao terceiro aspecto da estrutura da obra de arte – a expressão – que Dufrenne atribui uma função maior, pois a obra inicialmente traz um mundo representado. É a imaginação enquanto categoria mediadora do conhecimento e da percepção que capta aspectos marginais desse mundo expressado no objeto estético e que desencadeia em torno da temática a importância da expressão. Esta é, para Dufrenne, “o que se conecta ao que é representado, embora signifique muito mais. (1992, p.393). A percepção e a imaginação são então, elementos-chave para o discernimento da ambigüidade oferecida pela pluralidade de sentidos suscitados pelo objeto estético.

A percepção requer a cooperação da imaginação e do entendimento e o resultado dessa cooperação resulta no que Dufrenne chama de “sentimento”, entendido não como emoção, mas um tipo de conhecimento já que “revela um mundo”, enquanto reação a “um mundo já dado”. Este sentimento se apresenta em vários graus e é uma resposta do ser inteiro e sua experiência acumulada para o objeto: a profundidade do objeto estético fala para a profundidade do ser. A experiência estética se situa então na intersecção do sentimento com a reflexão.

O processo perceptivo vai além da conversão do dado em inteligível feito pela representação e pela retenção desse pelo entendimento. A percepção atinge uma dimensão metafísica quando se volta sobre essa experiência do conhecimento eliminando o dualismo do “ser” e do “ter” com relação ao dado. Essa “comunhão” experimenta o contato com as coisas, abre espaço para a imaginação e efetiva a filtragem do entendimento, desembocando no sentimento, que não é o simples retorno à presença, mas uma nova relação com o imediato. O sentimento é, pois, conhecimento. E conhecimento que não é reflexivo, pois acolhe o afetivo, mas que representa um compromisso com relação ao mundo, que é sentido e não mais pensado.

O sentimento já possui um saber latente – e que, no entanto, não é reflexivo – que é reanimado quando no contato com o objeto estético. Como nos disse Fischer: “os nossos sentimentos impelem-nos para um esforço máximo de raciocínio e a nossa razão depura-nos os próprios sentimentos.” (FISCHER, 1963, p.13).

A atitude diante do objeto estético é, à primeira vista, um “deixar-se levar”, uma união indispensável a toda relação, um “complementar-se”. Assim, “o que conheço é o modo como ele se une a mim, e eu somente o conheço através dessa mistura que ele compõe comigo”. (DUFRENNE, 1992, p.527). O objeto estético impõe sua presença ao invés de se curvar à vontade do espectador. E esta possível submissão do espectador à imposição do objeto não significa passividade, mas antes uma condição primeira para que o objeto exprima sua




profundidade e penetre na profundidade do ser que o contempla, evidenciando seu significado. Desse modo, “compreender a obra é assegurar-se de que ela não pode ser nada diferente do que ela é.” (DUFRENNE, 1992, p.491), é deixar-se penetrar pelo seu caráter inesgotável, é mergulhar em sua profundidade e submergir no sentimento estético, nessa abertura para o mundo que o objeto estético propicia.

A experiência estética é, então, “uma espécie de oscilação perpétua entre o que poderíamos chamar a atitude crítica e a atitude sentimental.” (DUFRENNE, 1992, p.514). Se o sentimento pode, num primeiro momento, apresentar-se confuso, desconcertado, a reflexão dá a clareza ao sentimento que está no corpo e na inteligência.

A experiência estética acontece na estreita relação com o mundo, por meio do corpo. Em todo processo de conhecimento há um encontro entre um “cognoscente” e um “conhecido”, um “deparar-se com” do sujeito frente ao objeto, interligados numa correlação que é, na sua essência, diferente, desigual, pois para o sujeito só é possível captar as propriedades do objeto quando sai de si, transcende, apreende o objeto em sua essência e isso só se dá com o retorno a si pela consciência e pela consciência de algo. Síntese da relação entre a estrutura e a gênese, o exterior e o interior, a experiência estética representa um “sair de si”, em busca de novas experiências, viver, conhecer e compreender o mundo do objeto em sua gratuidade, na comunicação originária, e retornar a si.

A experiência estética torna-se assim, um modo de experimentar o mundo em suas várias possibilidades, de ser-no-mundo e de estar-no-mundo, sendo atravessado pelos acontecimentos ao mesmo tempo em que se os atravessa. A passividade receptiva é um dos processos constitutivos da experiência que ao se converter em atividade, por sua vez inconclusa, retoma a abertura necessária ao receber.

Essa atitude de abrir-se para o mundo manifesta a capacidade de mudança, de criação, de transformação do ser humano, num movimento constante de, a partir desses processos interiores, inteirar-se dos processos exteriores. O comprometimento com o mundo, a abertura a uma participação mais efetiva, que não recusa o novo é um ato fundamental pelo qual o sujeito se constitui como unidade de percepção diante de um objeto estético, assumindo as composições do mundo, fazendo dessa abertura uma irrupção de percursos nômades. Essa percepção se apresenta com todas as tensões, interrogações e sentidos da experiência vivida. A experiência estética que supõe a relação do objeto com a percepção é extremamente rica e é essa percepção que imerge o ser no mundo. Para que ocorra essa experiência, o espectador e o objeto estético não se polarizam, mas se invertem, se interagem e se complementam.




Tal experiência compreende uma relação entre o objeto e o sujeito concreto que mantém uma “relação viva com o mundo”, contida na expressividade do artista ou na interpretação do espectador, sobretudo porque esta relação conduz ao sentimento, que é, para Dufrenne, o ápice de todo o processo perceptivo. No entanto, não se pode prescindir da reflexão, que, embora necessária, por si só não dá conta dessa experiência. Desse modo, a forma expande-se para uma representação que invoca a memória coletiva, evoca uma lembrança, ao mesmo tempo que, pela plasticidade da obra conjugada ao espaço no qual se insere, suscita novos elementos estéticos e artísticos.

Considerações finais

A memória transcende os limites da consciência individual e estagnada nos acontecimentos comuns do cotidiano, passa a integrar-se ao espaço coletivo, ativando uma movimentação que vai de nós a nós mesmos, de nós mesmos com o outro e de nós e o outro com o coletivo, recompondo o passado e sedimentando o presente que pensa também o futuro. Desse modo, “a memória mediatiza transformações espaciais. Segundo o modo do ‘momento oportuno’ (*kairós*), ela produz uma ruptura instauradora. Sua estranheza torna possível uma transgressão da lei do lugar.” (CERTEAU, 2007, p.161). A arte, instaurada no espaço público, adquire autonomia, pois desloca-se, desvincula-se do cotidiano, estando no cotidiano.

Segundo Dufrenne, não é possível ignorar que a consciência estética ocorra num mundo cultural que já está dado. A historicidade imbuída na obra de arte revela sua multiplicidade e sua potência indica uma “vontade de se realizar”. Vários artistas criam inúmeras obras de arte, mas somente o espectador, através da percepção estética, pode fazê-la manifestar-se enquanto objeto estético. Nesse contexto há uma “dinâmica ontológica e estesiológica”, pois é através dos sentidos que se dá o contato primeiro com o mundo, e são estes que promovem o desvelamento do objeto estético, que assume, por conta disso, uma exterioridade do aparecer ao mundo. O sentido da obra é suscitado pelo sensível, emana dele e, no entanto “o sentido é também um sentido inteligível”. (DUFRENNE, 1992, p.42). Através do sentido, o mundo exterior se torna marginal e passamos a pertencer de algum modo, ao mundo do objeto estético.

Desse modo, a estética não possui regras específicas como critério para avaliar temas, gênero ou estilos da arte, estabelecendo uma hierarquia e a arte é identificada em seu ser singular, manifestada no coletivo, na vida cotidiana. Assim como na fenomenologia, a estética, desde quando instituído o regime estético das artes no século XVIII,



funda, a uma só vez, a autonomia da arte e a identidade de suas formas com as formas pelas quais a vida se forma a si mesma. (...) O estado estético é pura suspensão, momento em que a forma é experimentada por si mesma. O momento de formação de uma humanidade específica. (Rancière, 2005, p.33).

Por essa razão, o conceito de emancipação, que é tão caro a Rancière, aparece nessa referência estética. A consciência de si, do ser como parte do coletivo, retira o ser do estado de passividade e o recoloca em relação com a realidade de modo atuante. Como a estética só se constitui enquanto conceito quando presente em todas as esferas da realidade, ela se apresenta como possibilidade emancipatória, com o que Rancière, em *O espectador emancipado*, define emancipação:

A emancipação começa quando recolocamos em questão a oposição entre olhar e agir, quando compreendemos que as evidências que estruturam assim as relações do dizer, do ver e do fazer pertencem elas mesmas à estrutura de dominação e de sujeição. Ela começa quando se compreende que olhar é uma ação que confirma ou transforma esta distribuição de posições. O espectador também age, tanto quanto aluno, tanto quanto sábio. Ele observa, seleciona, compara, interpreta. Ele liga o que ele vê a muitas outras coisas vistas em outras cenas, em outros tipos de lugar. Ele compõe seu próprio poema com os elementos do poema que está a sua frente. (2009, p.19)

A arte pública de certa forma privilegia o espectador leigo, que na maioria das vezes tem contato com a arte de maneira ocasional, diferentemente daquele espectador que vai ao museu ou outros espaços expositivos especificamente para ter contato com a obra de arte. Além disso, a arte no espaço público permite uma melhor compreensão da cidade. A circulação dos cidadãos cotidianamente é reveladora de sua relação com a cidade, que pode ser de distanciamento ou de afinidade já que, “esta relação repercute em um novo olhar para si próprio, como membro atuante desse espaço” (BRITES, 1996, p.34), no sentido de permitir que, na interação com a arte pública, o espectador tenha autonomia de se utilizar da sensibilidade, da reflexão, da interrogação, da admiração e até mesmo da indiferença. E nisso consiste sua importância maior.

Referências Bibliográficas

BONOMI, Maria. Reflexões. In: LAUDANNA, Mayra. (org.). *Maria Bonomi: da gravura à arte pública*. São Paulo: Edusp/Imprensa Oficial, 2007. pp.19-27

BRITES, Bianca. Arte pública e o público. In: *ANAIS DO I SIMPÓSIO DE ARTE PÚBLICA E ESPAÇO URBANO*. Porto Alegre: Prefeitura Municipal de Porto Alegre, 1996. pp.32-39

CERTEAU, Michel de. *A invenção do cotidiano. 1- Artes de fazer*. Petrópolis, Vozes, 2007.

DUFRENNE, Mikel. *Phénoménologie de l'expérience esthétique*. Paris, PUF, 1992. v. I et v.II

FISCHER, Ernst. *A necessidade da arte*. Lisboa: Ulisseia, 1963.

GAGNEBIN, Jeanne-Marie. O que significa elaborar o passado? In: PUCCI, Bruno et al. *Tecnologia, cultura e formação...ainda Auschwitz*. São Paulo: Cortez, 2003. pp.35-44

LOPES, João Teixeira. Andante, andante: tempo para andar e descobrir um lugar. In: ARAÚJO, Emília. DUARTE, Ana Maria. RIBEIRO, Rita. (orgs.). *O tempo, as culturas e as instituições: para uma abordagem sociológica do tempo*. Lisboa: Edições Colibri, 2008. pp 105-109

MONTES, Maria Lúcia. Arte pública e cultura brasileira. In: *Anais dos seminários de arte pública*. São Paulo: SESC, 1998. pp.274-289

QUINTELLA, Ivy Pessôa. MASSON, Michel. As incorporações das ações urbanas na cidade contemporânea. In: CIRILLO, José. VENEGAS, Carolina. RODRIGUEZ, Teresa Espantoso. (orgs.). *Arte público y espacios políticos: interacciones y fracturas en las ciudades latinoamericanas*. Belo Horizonte: C/Arte, 2011. pp.470-479

RANCIÈRE, Jacques. *A partilha do sensível: estética e política*. São Paulo: EXO/ Editora 34, 2005.

RANCIÈRE, Jacques. *Le spectateur émancipé*. Paris: La Fabrique, 2009.

REGATÃO, José Pedro. *Arte pública e os novos desafios das intervenções no espaço urbano*. Lisboa: BonD, 2007.

SAISON, Maryvonne. Le tournant esthétique de la phénoménologie. *Revue d'Esthétique*. Paris, n.36, pp.125-140, 1999.

SILVA, Ricardo Jorge dos Reis. *Arte pública como recurso educativo: contributos para a abordagem pedagógica de obras de arte pública*. Lisboa: Faculdade de Belas-Artes/UL, 2007. (Dissertação de Mestrado)

Minicurrículo

Rita Márcia Magalhães Furtado é doutora em Educação pela Universidade Estadual de Campinas (2007). Professora Adjunta da Faculdade de Educação, da Universidade Federal de Goiás, trabalha na área de Fundamentos Filosóficos e Sócio-Históricos da Educação com ênfase nos seguintes temas: filosofia da educação, estética, artes e teorias da educação.